

**ANALISIS PERGESERAN *SHIFTING PARADIGM* PENAFSIRAN: STUDI  
KOMPARATIF TAFSIR ERA KLASIK DAN KONTEMPORER**

*Analysis Of Shifting Interpretation Paradigm: A Comparative Study Of Classic And  
Contemporary Era Tafsirs*

**Wely Dozan**

Konsentrasi Studi Qur'an Hadits  
Pascasarjana Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga Yogyakarta  
[welydozan77@gmail.com](mailto:welydozan77@gmail.com)

DOI: 10.32505/tibyan.v5i1.1631		
Submitted: 06-11-2019	Revised: 24-06-2020	Accepted: 27-06-2020

**Abstract**

This paper aims to explore the paradigm shift in the interpretation of the Qur'an in the classical and contemporary eras in the path of interpretation of Ibn Kathir and Fazlur Rahman. The focus in this study examines the causes of shifts in interpretation and contextualization of the interpretation model. The type of research is library research so that in this study using qualitative (descriptive-analytical) research, it is research that describes the object to be critically examined, and looks for the roots of the character's thoughts. The approach that I want to use in this study is historical-analytical, that is, according to historical roots analytically the shift in interpretation occurs. The results of this study indicate that, the interpretation of interpretation in the classical and contemporary era of interpretation is caused by the shifting paradigm, namely the birth of a new methodological concept to prove the suitability between text and social reality. The argumentation of Ibn Katsir's interpretation of the "Classical Era" The main characteristic of his interpretation model is the textual pattern based on the interpretation of bil ma'tsur. Second, the interpretation of Ar-ra'yi. While Fazlur Rahman "Contemporary Era" can prove interpretation as an effort to solve problems in answering various challenges of the times. This is due to the emergence of a variety of interpretive approaches including: contextual orientation in interpretation, interpretation as social transformation, and gender analysis as an effort to seek justice.

**Keywords:** *Paradigm Shifting, Interpretation, Classic, Contemporary.*

### Abstrak

Tulisan ini bertujuan untuk mengeksplorasi pergeseran paradigma penafsiran Al-Qur'an pada era klasik dan kontemporer dalam lintasan penafsiran Ibnu Katsir dan Fazlur Rahman. Fokus dalam penelitian ini meneliti sebab-sebab terjadinya pergeseran penafsirannya dan kontekstualisasi model tafsirnya. Jenis penelitian yaitu penelitian kepustakaan (*library research*) sehingga dalam penelitian ini menggunakan penelitian kualitatif (deskriptif-analitis), merupakan penelitian yang mendeskripsikan tentang objek yang akan diteliti secara kritis, serta mencari akar-akar pemikiran tokoh tersebut. Adapun pendekatan yang hendak penulis gunakan dalam penelitian ini adalah *historis-analitis*, yaitu dengan menurut akar-akar *historis* secara analitis terjadinya pergeseran penafsiran. Hasil penelitian ini menunjukkan bahwa, pergeseran penafsiran dalam lintas tafsir era klasik dan kontemporer disebabkan *shifting paradigm* yaitu lahirnya konsep metodologis baru untuk membuktikan kesesuaian antara teks dan realitas sosial. Argumentasi tafsir Ibn Katsir "Era Klasik" ciri khas utama model tafsirnya adalah bercorak tekstual yang didasarkan pada tafsir *bil ma'tsur*. Kedua, tafsir *Ar-ra'yi*. Sedangkan Fazlur Rahman "Era Kontemporer" dapat membuktikan tafsir sebagai salah satu upaya untuk memecahkan problematika dalam menjawab berbagai persoalan tantangan zaman. Hal ini disebabkan oleh munculnya keragaman pendekatan tafsir diantaranya: orientasi kontekstual dalam penafsiran, tafsir sebagai transformasi sosial, dan analisis gender sebagai upaya mencari keadilan.

**Katakunci:** *Shifting Paradigma, Tafsir, Klasik, Kontemporer.*

### Pendahuluan

Melacak dari akar sejarah awal penafsiran ayat al-Qur'an sebenarnya sudah dilakukan mulai sejak zaman Nabi Muhammad Saw hingga kini tetap saja penafsiran masih berlangsung. Hal ini menunjukkan bahwa, dinamika dan perkembangan penafsiran al-Qur'an terjadi reformasi untuk mencari arah baru dalam proses pencarian makna dibalik teks ayat al-Qur'an tersebut. Secara historis, perkembangan tafsir al-Qur'an di era klasik menggunakan berbagai tren penafsiran mulai dari penafsiran al-Qur'an secara Ijmalî (*Global*), Anailis (*Tahlilî*), Perbandingan (*Muqarran*), dan tematik (*Maudhu'i*) yang biasa dilakukan dalam menafsirkan ayat al-Qur'an untuk menemukan makna substantiasial yang terkandung didalamnya teksnya.<sup>1</sup>

Hal tersebut menunjukkan bahwa, indikasi dan kecenderungan penafsiran al-Qur'an era klasik masih berorientasi pada pemahaman secara tekstual tanpa menimbang makna kontekstual. Namun demikian, tafsir pada era kontemporer telah melakukan rekonstruksi metodologis baru sebagai alat analisa dalam dunia penafsiran. Jadi, apapun itu, kalau ingin memahami al-Qur'an dengan benar, maka tidak bisa lepas

---

<sup>1</sup>Wely Dozan, "Epistemologi Tafsir Klasik: Studi Analisis Pemikiran Ibnu Katsir", *Jurnal: Falasifa* 10, 1 (2019): 147-159

dengan serangkaian ilmu-ilmu terdahulu melainkan butuh metodologi saintifik sebagai pengungkapan terhadap teks ayat al-Qur'an.<sup>2</sup>

Oleh karenanya, dalam memahami al-Qur'an diperlukan metode dan pendekatan-pendekatan untuk menafsirkan al-Qur'an yang dapat memberikan jawaban yang pas dan sesuai dengan sekian banyak persoalan yang berkembang di masyarakat. Jawaban tersebut yang sesuai dengan apa yg dibutuhkan dan dirasakan masyarakat pada saat ini sangat berarti dan berdampak positif bagi Islam yang dikenal sebagai Agama rahmattalil alamin. Dalam perkembangannya metode-metode yang digunakan para mufassir banyak dan sangat beragam namun hal itu terjadinya perbedaan dalam memberikan penafsiran terhadap ayat al-Qur'an.<sup>3</sup>

Lebih-lebih dalam pemikiran kontemporer saat ini munculnya berbagai persoalan dan berbagai macam pemikiran yang sekian menantang dalam menjawab sebuah pokok permasalahan, hal ini dapat melahirkan kajian baru terhadap penafsiran al-Qur'an yang mengandung nilai historis, yaitu bahwa wahyu itu diturunkan oleh Tuhan dalam sejarah. Dengan kata lain bahwa al-Qur'an bersifat meta-historis sebagai kalam wujud Allah Swt, sekaligus bersifat historis karena menggunakan bahasa yang kultural, lokal dan partikular serta telah memasuki wilayah historis dan mengalami interaksi dialektis dengan realitas budaya selama proses pewahyuan.<sup>4</sup>

Maka dalam hal ini, Muhammad Syahrur berpendapat, realitas historis menunjukkan bahwa setiap generasi memberikan interpretasi al-Qur'an yang memancar dari realitas yang muncul dan sesuai dengan kondisi dimana mereka hidup. Ini menunjukkan adanya keserasian dan memberikan pemahaman baru yang tentu berbeda dengan mainstream yang selama ini berkembang.<sup>5</sup> Harus diakui bahwa dinamika kajian al-Qur'an memang sangat luar biasa. Berbagai kajian al-Qur'an secara intensif juga dilakukan di era modern maupun kontemporer salah satunya Muhammad Syahrur yang mencoba merekonstruksi metodologi penafsiran al-Qur'an dikenal istilah hermeneutika.<sup>6</sup>

Shifting paradigm merupakan salah satu konsep yang melatarbelakangi pergeseran tafsir, dan tentu hal ini penulis akan melakukan pencarian akar sejarah penafsiran al-Qur'an mulai era klasik dan kontemporer untuk memetakan secara signifikan proses pergeseran penafsiran sekaligus memberikan kontekstualisasi dan gaya penafsiran secara mendalam yang diambil dari penafsiran Ibn Katsir dan Fazlur Rahman. Konsep paradigm merupakan konstruk berpikir yang mampu menjadi wacana untuk

<sup>2</sup>Munawwir Husni, *Studi Keilmuan Al-Qur'an*, (Yogyakarta: Binafsi Publisher, 2015), 5.

<sup>3</sup>Ahmad Fadlol dkk, *Studi Al-Qur'an Teori dan Metodologi*, (Yogyakarta: Idea Press, 2011), 160.

<sup>4</sup>Wely Dozan, "*Hermeneutika Sebagai Metode Penafsiran Al-Qur'an: (Melacak Teori Hermeneutika Fazlurrahman)*", Jurnal: El-Hikam 12, 1 (2019): 155-181.

<sup>5</sup>Ahmad Zaki Mubarak, *Pendekatan Strukturalisme Linguistik Dalam Tafsir al-Qur'an Kontemporer*"ala" Muhammad Ayahrur, (Yogyakarta: Elsaq Press, 2007), 201.

<sup>6</sup>Abdul Mustaqim, *Dinamika Sejarah Tafsir Al-Qur'an "Studi Aliran-Aliran Tafsir Dari Periode Klasik Hingga Kontemporer"* (Yogyakarta: LSQ Ar-rahmah), 151.

menemukan keilmiah yang terdapat dalam konseptualisasi menjadi wacana untuk menemukan ilmiah atau revolusi yang baru.<sup>7</sup>

Dengan demikian, tulisan ini hadir untuk mengeksplorasi proses pergeseran paradigma penafsiran mulai dari klasik “Ibn Katsir” dan kontemporer “Fazlur Rahman” yang selama ini menurut hemat penulis terjadi dinamika dan paradigma dalam penafsiran, baik dari segi pemahaman terhadap al-Qur’an, metodologi penafsiran secara tekstual menuju kontekstual, pendekatan sejarah dan sosial, untuk mendekati Al-Qur’an bukan hanya saja melalui teks semata melainkan adanya pemahaman dibalik teks bahwa kitab suci al-Qur’an tetap cocok untuk dijadikan petunjuk di mana saja dan kapan saja yakni (*shalihun likulli zammani wa makkani*).<sup>8</sup>

### Tinjauan Umum *Shifting Paradigm* Dalam Lintasan Tafsir

Seiring dengan perkembangan zaman yang terus berubah, pada kenyataannya ilmu pengetahuan mengalami perkembangan dan pergeseran teori dalam penggal waktu tertentu. Sebab konstruksi teoritis ilmu pengetahuan yang merupakan produk zaman tertentu tidak secara universal berlaku dan cocok untuk zaman berikutnya yang *nota bene* memiliki karakteristik kesejarahan yang berbeda dengan waktu dan tempat di mana konstruksi itu pertama kali dibangun. *Shifting paradigm* merupakan salah satu teori ilmu pengetahuan yang membahas tentang pola pikir dan perkembangan ilmu pengetahuan dari masa ke masa untuk memperlihatkan gambaran dan dimensi kreatif manusia atau ide-ide yang lain terus menimbulkan peradaban manusia ke arah satu dengan lainnya.<sup>9</sup>

Dalam perspektif Thomas S. Kuhn, seorang ilmuwan pada prinsipnya bekerja dengan paradigma tertentu. Paradigm itu memungkinkan sang ilmuwan untuk memecahkan kesulitan yang muncul dalam rangka ilmunya hingga menemukan banyak anomali yang tidak dapat dimasukkan dalam kerangka berpikir, dan menuntut revolusi pragmatik. Kuhn meringkas pola-pola kerangka pragmatik diantaranya sebagai berikut: Pertama, cara memandang sesuatu. Kedua, dalam ilmu pengetahuan: model, pola, ideal. Dari model-model dan sebuah fenomena yang dipandang dan dijelaskan. Ketiga, Dasar untuk menyeleksi problem-problem dan pola untuk memecahkan problem-problem riset.

Dengan demikian, konsep paradigma merupakan konstruk berpikir yang mampu menjadi wacana untuk menemukan keilmiah yang terdapat dalam konseptualisasi menjadi wacana untuk menemukan ilmiah atau revolusi yang baru.<sup>10</sup> Secara teoritis paradigma pada dasarnya adalah teori yang memperbincangkan terkait proses perkembangan berpikir dan pengaruhnya terhadap pengetahuan. Gagasan ini ingin

<sup>7</sup>Thomas S. Kuhn, *The Structure of scientific Revolution* (Chicago: University of Chicago Press, 1996), 43

<sup>8</sup>Rohimi *Metodologi Ilmu Tafsir & Aplikasi Model Penafsiran* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2007), 46.

<sup>9</sup>Zubaidi, *Filsafat Barat “Dari Logika Baru Rene Descartes hingga Revolusi Sains ala Thomas Kuhn*, (Jogjakarta: AR-RUZZ MEDIA, 2007), 200.

<sup>10</sup>Ayi Sofyan, *Kapita Selekta Filsafat*, 158-157.

menegaskan bahwa teori ilmiah tidak hanya terbatas pada serangkaian prinsip teoritis, namun ia juga mencakup pandangan dunia dalam ilmu pengetahuan dan hal itulah yang kemudian diinisiasi oleh Kuhn sebagai “paradigma”. Untuk memahami paradigma.<sup>11</sup>

Kaitanya terhadap tafsir bahwa, *shifting paradigm* berupaya untuk menganalisa bagaimana kemudian melihat terjadi pergeseran dan sebab-sebab bagaimana konstruk berpikir ulama tafsir ketika memahami dan menafsirkan makna teks tersebut. *Shifting paradigm* dapat memberikan konsep untuk menemukan anomali-anomali yang kemudian mengalami puncak krisis. Disitulah kemudian terdapat paradigma baru sebagai alternatif pertama atau tetap pada paradigma lama sebagai alternatif kedua. Maka bisa saja paradigma lama tetap digunakan setelah munculnya paradigma baru.<sup>12</sup>

### Perkembangan *Shifting Paradigm* Tafsir Era Klasik

Melacak dari akar penafsiran al-Qur'an sebenarnya sudah berkembang pada periode klasik yang dimana pada periode klasik di identik dengan penafsiran mulai dari Nabi Saw, Sahabat sampai dengan *tabi'in* yang pada waktu itu penafsiran al-Qur'an masih bersandarkan pada hadits Nabi Saw dan riwayat para sahabat.<sup>13</sup> Pasca wafatnya Nabi Saw lebih-lebih kaum muslim dalam memahami ayat al-Qur'an terjadi banyak kekurangan dalam memahami teks ayat al-Qur'an dan semenjak itulah demi sedikit penafsiran al-Qur'an selalu berkembang.<sup>14</sup>

Pada masa *tabi'in* penafsiran al-Qur'an bukan hanya menafsirkan al-Qur'an secara spesipik melainkan al-Qur'an ditafsirkan secara analisis melai melacak berbagai aspek pendekatan keilmuan dalam bahasa al-Qur'an. Adapun klasifikasi model penafsiran al-Qur'an pada umumnya dapat diklasifikasikan sebagai berikut:

1. Tafsir *Tahlili*, yaitu tafsir yang berusaha menguraikan kata-kata menuturkan bahasa, *I'rab* dan balaghah dan *qira'at*, yang mengkaji berbagai aspeknya terkait asbabun nuzul qur'an disertai dengan mengaitkan antar ayat, kemudian menjelaskan makna dan hikmahnya secara terperinci.<sup>15</sup> Tafsir pendekatan tahlili mencoba para mufassir untuk menafsirkan sebatas tekstual dan dukungan dari para riwayat para sahabat dan *tabi'in*
2. Tafsir *Ijmali*, yaitu menafsirkan ayat al-Qur'an secara global. Penafsiran ini menurut para mufassir berupaya untuk menjelaskan makna-makna al-Qur'an dengan uraian singkat dan bahasa yang mudah dan lugas. Sehingga metode

<sup>11</sup>Thomas S. Kuhn, *The Structure of scientefic Revolution* (Chicago: Univesity of Chicago Press, 1996), 43

<sup>12</sup>Siti Robikah, “Shifting Paradigm Dalam Tafsir Al-Quran ; Analisis Terhadap Perkembangan Tafsir Feminis Di Indonesia”, Jurnal: Tafsere 7, no. 2 (2019): 42-72.

<sup>13</sup>Abdul Mustaqim, *Dinamika Sejarah Tafsir Al-Qur'an “Studi Aliran-aliran Tafsir dari Periode Klasik, Pertengahan, hingga Moderen-Kontemporer”*, 40.

<sup>14</sup>Yayan Rahtikawati, Dadan Rusman, *Metodologi Tafsir Al-Qur'an “Struturalisme, Semantik, Semiotik, & Hermeneutik* (Bandung: Pustaka Setia, 2013), 32

<sup>15</sup>Yunus Hasan Abidu, *Tafsir Al-Qur'an (Sejarah Tafsir dan Metode Para Mufassir)* (Jakarta: GAYA MEDIA PRATAMA, 2007), 3.

tersebut dapat memberikan pemahaman terhadap semua orang yang berpengetahuan sekedarnya.<sup>16</sup>

3. Tafsir *Muqarran*, yaitu menjelaskan ayat al-Qur'an dan menguraikannya dengan menyebutkan pendapat para mufassir, mengemukakan pendapat mereka lalu membandingkan antara yang satu dengan yang lainnya untuk menggali maknanya, hukumnya, dan pesan moral yang termuat dalam berbagai penafsiran tersebut.<sup>17</sup>
4. Metode *Maudhu'i*, yaitu menafsirkan ayat Al-Qur'an dengan menghimpun ayat-ayat dengan memiliki tema yang sama, menjelaskannya secara menyeluruh, melengkapinya dengan hadis-hadis dengan tema yang sama yang termuat dalam ayat al-Qur'an.<sup>18</sup>

Hal tersebut yang dilakukan oleh mufassir klasik dalam rangka mencari sebuah kejelasan terhadap teks yang terkandung di dalam al-Qur'an. Sehingga pada dasarnya perkembangan proses penafsiran al-Qur'an era klasik pada masa tabi'in tidak pernah terlepas dari Hadis Nabi dan riwayat sahabat yang lainnya.<sup>19</sup> Seiring dengan meluasnya keilmuan. Hal ini menunjukkan bahwa penafsiran bukan hanya sebatas riwayat dari pendapat para sahabat. melainkan para ulama menggunakan pendekatan tafsir *ar-Ra'yi* yang didasarkan pada rasional dan pemikirannya.

Menurut hemat penulis, penafsiran al-Qur'an yang dilakukan oleh *mufassir* era klasik sebenarnya dapat diringkas menjadi beberapa aspek secara garis besar yaitu *Tafsir Bil Al-Matsur* dan *Tafsir Ar-Rayi*.<sup>20</sup> Adapun penafsiran yang bersifat Bil Ma'tsur adalah penafsiran yang dilakukan oleh para ulama memiliki beberapa aspek secara garis besar diantaranya, *Pertama*, penafsiran al-Qur'an dengan al-Qur'an. *Kedua*, Penafsiran Al-Qur'an dengan hadis. *Ketiga*, penafsiran al-Qur'an dengan pendapat para sahabat. *Keempat*, penafsiran al-Qur'an dengan pendapat para *tabi'in*. Yang termasuk penafsiran bil ma'tsur diantaranya, Ibn taimiyah (661-728 H/1262-1327 M). Ibn Katsir (701-774 H/1301-1372 M) menyatakan bahwa, "Sekiranya ada orang yang bertanya tentang penafsiran al-Qur'an dengan al-Qur'an. Dan jika hendak tidak menemukannya maka menafsirkan al-Qur'an dengan pendapat hadis atau sunah Nabi Saw. Hal ini yang dilakukan oleh mufassir klasik dalam menafsirkan ayat al-Qur'an."<sup>21</sup> Adapun pemetaan penafsiran ayat al-Qur'an Bil Ma'tsur yang dilakukan oleh ulama klasik di bawah ini sebagai berikut:

<sup>16</sup> Abd. Al-Hayy Al-Farmawi, *Suatu Pengantar Metode Tafsir Maudhu'i* (Bandung: Pustaka Setia, 2002), 38.

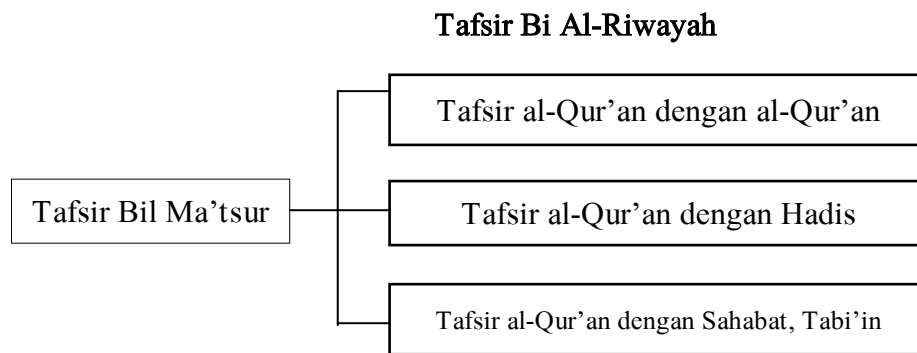
<sup>17</sup> Abdul Mustaqim, *Metode penelitian al-Qur'an dan Tafsir* (Yogyakarta: Idea Press, 2012), 19

<sup>18</sup> Mustaqim, *Metode penelitian al-Qur'an dan Tafsir*, 3.

<sup>19</sup> Abdul Mustaqim, *Dinamika Sejarah Tafsir Al-Qur'an*, 84.

<sup>20</sup> Usman, *Ilmu Tafsir*, (Yogyakarta: Teras, 2009), 282.

<sup>21</sup> Ahmad Izzan, *Metodologi Ilmu Tafsir*, (Tafakkur: Humaniora, 2011), 67.



Pemetaan tersebut menunjukkan kerangka shifting paradigma dan bentuk penafsiran al-Qur'an yang berkembang era klasik jadi dapat disimpulkan bahwa penafsiran klasik cnrung memahami ayat al-Qur'an secara teks. Namun perkembangan penafsiran al-Qur'an selalu mengalami dinamika kaitanya terhadap penafsiran al-Qur'an *Bil Ra'yi* yang dimana penafsiran al-Qur'an bi *al-Ra'yi* di identik dengan sebuah penafsiran yang mengacu kepada akal pikiran dan rasional.

Menururt *Abd. Al-Hayy Al-Farmawi* yang menjelaskan secara spesipik bahwa, penafsiran Ar-Ra'yi merupakan menafsirkan al-Qur'an dengan Ijtihad setelah mufasssir bersangkutan mengetahui metode yang digunakan orang-orang Arab beserta muatan artinya. Untuk menafsirka ayat tersebut secara rasinolan bukan berarti berlandaskan ilmu pengetahuan, melainkan juga ilmu kaidah kebahasaan al-Qur'an, misalnya, *Asbabun Nuzul Qur'an*, *Nasikh Mansukh*, *Ilmu Nahwu Sharaf*, *Ilmu Ushul Fiqh*, sebagaimana yang dituturkan pada penjelasan tentang syarat-syarat menjadi mufasssir tersebut.<sup>22</sup> Sehingga dapat disimpulkan bahwa, sejarah penafsiran al-Qur'an mulai era awal yakni periode klasik dapat diklasifikasikan sebagai berikut yaitu, *Pertama*, Tafsir *Bil Ma'tsur*, *Kedua*, Tafsir *Ar-Ra'yi*.

### Pergeseran *Shifting Paradigma* Tafsir Kontemporer

Sebelum kita mengkaji proses pergeseran pradigma penafsiran al-Qur'an baik dari era klasik sampai dengan kontemporer yang perlu penulis bahas disini adalah bagaimana pemahman al-Qur'an di era kontemporer ini sehingga dibab berikutnya dapat membandingkan proses pradigma penafsiran ayat al-Qur'an sampai era kontemporer.

Al-Qur'an di era kontemporer sebenarnya telah mengalami perbedaan pemahaman. Lebih-lebih al-Qur'an bukan hanya sebatas dikaji secara teks atau makna secara literlek, melainkan al-Qur'an perlu dikaji dari kontekstual. Lebih-lebih bersentuhan dengan *epistemologi* modernitas, sehingga merubah persepsinya tentang al-Qur'an dan proses *interpretasi*.<sup>23</sup>

<sup>22</sup> Abd. Al-Hayy Al-Farmawi, *Suatu Pengantar Metode Tafsir Maudhu'i*, 26.

<sup>23</sup> Mansur, *Metodologi Tafsir Kontemporer (Menimbang Tawaran Metodologi Tafsir Emansipatoris)* (Yogyakarta: Interpena, 2011), 7.

Proses *interpretasi* tersebut dimulai bahwa, teks ayat al-Qur'an bukan berhenti sebatas teks. Maka Fazlurrahman dalam hal ini memahami al-Qur'an sebagai bukan ditafsirkan secara langsung melainkan al-Qur'an perlu dibaca dari latar belakang turunya al-Qur'an atau konteks historis yang oleh para mufassir disebut sebagai asbab al-nuzul (sebab-sebab pewahyuan). Kesejarahan al-Qur'an sangat penting untuk dilakukan dalam menafsirkan melalui pendekatan historis-kronologis.<sup>24</sup>

Jika ditelusuri lebih jauh lagi, maka konteks asbabun nuzul Qur'an sebenarnya dapat diklasifikasikan menjadi dua aspek diantaranya, *Pertama*, Asbabun Nuzul Qur'an mikro 1. *Kedua* asbabun nuzul Qur'an mikro 2. Analisis tersebut yang digunakan penafsiran dalam menafsirkan al-Qur'an secara kontekstual. Pelacakan terhadap ayat al-Qur'an melalui mikro 1 menekankan pada bahwa, ayat al-Qur'an perlu dilihat dari faktor turunya sebuah ayat lalu bagaimana konteks al-Qur'an tersebut dikaitkan dengan kondisi kekinian. Konteks tersebut memiliki beragam elemen yang mencakupi misalnya, tempat tinggal, budaya, agama, dan politik sebagainya.<sup>25</sup>

Maka dalam konteks penafsiran kontemporer mennggap bahwa al-Qur'an sebenarnya tetap eksis berbicara sesuai tempat dan waktu dengan istilah "*shalihun likulli zamann wa makann*" ditempat sesuai keadaan agar pemahaman terhadap al-Qur'an tidak berhenti sebatas teks melainkan perlu ditelusuri makna ayat al-Qur'an dibalik teks ayat tersebut. Jadi membaca teks, dalam pengertian memahaminya mengandung penafsiran dan penakwilanya. Pemahaman bersifat langsung, tanpa ,membutuhkan penafsiran atau penakwilan. Jika pemahaman langsung sulit maka hal ini salah satu metodologi yang akan dibutuhkan memahami dari tingkat kedua dengan berlandaskan pada logika bahasa, orientasi teks (konteks) keharusan sikap atau semangat zaman tersebut.<sup>26</sup>

Maka dalam penafsiran kontekstual dapat dikatakan sebagai proses *interpretasi* yang melalui hermeneutika. Hal ini menurut penulis, penting untuk di singgung dan dikaji teori hermeneutika dalam penafsiran. Metode tersebut dapat membeikan pemahaman baru dalam penafsiran al-Qur'an baik dalam konteks sejarah maupun konteks sosial. Karena hermeneutika mencoba mencari pemahaman terkiat dibalik teks ayat tersebut. Sejalan dengan kebutuhan dan tantangan akan suatu metode penafsiran yang bercorak kontekstual. Sebagaimana dipandang bahwa, metode penafsiran cukup resrepresentatif dan komprehensif untuk mengolah teks serta sangat intensif dalam menggarap kontekstualisasi.<sup>27</sup>

Bisa dikatakan, tugas pokok hermeneutika ialah bagaimana menafsirkan sebuah teks klasik atau teks yang asing sama seklai yang menjadi milik kita yang hidup di zaman dan tempat serta suasana kultural yang berbeda. Oleh karenanya, dapat diakui

<sup>24</sup>Taufik Adnan Rahkmat, *Islam dan Tantangan Modernitas (Studi atas Pemikiran Hukum Fazlurrahman)* (Bandung: Mizan, 1989), 158.

<sup>25</sup>Abdullah Saed, *Al-Qur'an Abad 21 "Tafsir Kontekstual"* (Bandung: Mizan, 2016), 39.

<sup>26</sup>Hasan Hanafi, *Hermeneutika Al-Qur'an*, Penerjemah: Yudian Wahyudi, Hamdiah Latif (Yogyakarta: Pesantren Nawesca Press, 2009), 74-75.

<sup>27</sup>Fahrudin Faiz, *Hermeneutika Al-Qur'an*, (Yogyakarta: Qalam, 2007), 8.



bahwa adalah cara paling tepat untuk menafsirkan al-Qur'an dan menjelaskan makna-makna dari wacana lisan dan bahasa gerak dalam ritual.<sup>28</sup> Dalam hal ini penulis akan memetakan secara signifikan terkait perkembangan penafsiran al-Qur'an kontemporer sebagai berikut.

#### Struktur Epistemologi Tafsir Era Reformatif Dengan Nalar Kritis

Sumber Penafsiran	Metode dan Pendekatan	Validitas Penafsiran	Tujuan penafsiran
Al-Qur'an, Relaitas, akal, yang berdialektika secara sirkular, fungsional	Bersifat Interdisipliner, mulai <i>hermeneutic</i> , <i>lingustik</i> .	Hubungan antara hasil penafsiran dengan proposisi sebelumnya	Kritis, transformatif, solutif, ideologis,

Berdasarkan struktur di atas, menunjukkan adanya proses pergeseran penafsiran paradigma penafsiran al-Qur'an era klasik dan kontemporer. Mulai dari epistemologi penafsiran, terkait dengan pendekatan histori dan sosial dan cenderung melihat bagaimana masyarakat merespon terhadap ayat al-Qur'an. Untuk lebih jelas dalam melihat proses pergeseran paradigma penafsiran. Maka penulis akan menganalisis bagaimana model penafsiran al-Qur'an era klasik dan kontemporer di antara beberapa ayat yang selama ini menjadi problematika dalam proses penafsirannya. Tentu hal ini yang menjadi bahan analisis dalam pembahasan selanjutnya.

#### Analisis Pergeseran *Shifting Paradigm* Penafsiran Al-Qur'an Klasik Dan Kontemporer

Pada pembahasan ini, penulis akan mencoba untuk membongkar salah satu kajian tafsir tematik hal ini kaitanya dengan problematika yang sering dihadapi dalam dunia penafsiran yaitu terkait dengan masalah isu gender yakni poligami yang selama ini tiada henti untuk diperbincangkan dalam proses penafsiran.<sup>29</sup> Menurut hemat penulis penafsiran ayat poligami terjadi pergeseran sekaligus perpindahan metodologi penafsiran al-Qur'an. *Shifting paradigm* sebagai salah satu upaya untuk melihat terjadinya pergeseran tafsir Ibn Katsir dan Fazlurrahman.

#### Kontekstualisasi Penafsiran Ibnu Katsir “Tafsir Era Klasik”

Penafsiran ayat poligami dalam berbagai penafsiran sering terjadi pro-kontra dalam penafsiran. Hal tersebut menunjukkan bahwa, poligami secara tekstual dalam ayat tersebut tidak ada istilah untuk menunjukkan larangan. Membaca kembali ayat poligami di dalam al-Qur'an, konteks ayat tersebut sebenarnya tidak ada yang menunjukkan larangan, Bukankah poligami ada di dalam al-Qur'an. Melarang poligami berarti melarang apa yang diperintahkan al-Qur'an. Demikian ini ungkapan yang sering

<sup>28</sup> Rohimi, *Metodologi Ilmu Tafsir dan Aplikasi Model Penafsiran* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2007), 59.

<sup>29</sup> Abdul Mustaqim, *Epistemologi Tafsir Kontemporer* (Yogyakarta: LKiS, 2010), 257.

menampar muka pada setiap pembicaraan mengenai perlunya pernikahan terhadap perempuan dalam membaca ayat poligami.<sup>30</sup>

Jika menelusuri buku-buku klasik, ditemukan bahwa sesuatu yang ada di dalam al-Qur'an tidak diterapkan begitu saja, tetapi dibaca dengan dampingan ayat-ayat lain dan hadis-hadis serta dengan menggunakan bantuan ilmu bahasa dan ilmu-ilmu lain<sup>31</sup>. Karena secara historis perkembangan penafsiran ulama klasik cenderung memahami dan menafsirkan al-Qur'an secara teks, sehingga penafsirannya masih bersifat parsial dan kurang mendetail dalam menafsirkan suatu ayat, sehingga kadang sulit mendapatkan gambaran utuh mengenai pandangan al-Qur'an sesuatu masalah tertentu.<sup>32</sup>

Terkait dengan penafsiran Q.S. an-Nisa' 4: 3 yang berbunyi:

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلِي  
وَتِلْكَ وَرُبْعٌ ۖ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ ذَلِكَ  
أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴿٣﴾

Artinya: “Dan jika kamu khawatir tidak akan mampu berlaku adil terhadap (hak-hak) perempuan yatim (bila mana kamu menikahnya), maka nikahilah perempuan (lain) yang kamu senangi dua, tiga, atau empat. Tetapi jika kamu khawatir tidak akan mampu berlaku adil maka nikahilah seseorang saja atau hamba sahaya perempuan yang kamu miliki yang demikian itu lebih dekat agar kamu tidak berbuat zalim”. (Q.S. an-Nisa'[4]: 3).<sup>33</sup>

Selama ini, cenderung dipahami sebagai ayat poligami, Secara tekstual memang ada ayat yang membolehkan praktik poligami diantara beberapa penafsiran. Akan tetapi dalam penafsiran tersebut tentu sangat beragam. Salah satu contoh dari penafsiran ulama klasik yaitu Ibnu Katsir dalam tafsirnya bahwa, konteks tersebut adanya terjadi kebolehan dalam berpoligami selama mampu berbuat adil terhadap istri. Hal ini sebagaimana yang diucapkan oleh Ibnu Abbas dan jumhur ulama, karena konteks ayat adalah menyebutkan nikmat dan diperbolehkan. Sehingga Ibnu Katsir

<sup>30</sup>Mansur, Metodologi Tafsir Kontemporer, (*Menimbang Tawaran Metodologi Tafsir Emansipatoris*), (Yogyakarta: Interpena, 2011), 32.

<sup>31</sup>Adapun maksud ilmu bahasa dan ilmu yang lainnya dibutuhkan dalam penafsiran seorang mufassir diantaranya: Pertama, Ilmu bahasa Arab (Linguistik). Dengan ilmu ini, seorang mufassir dapat mengetahui penjelasan kosa kata al-Qur'an, konotasi, dan konteksnya. Kedua, Ilmu Nahwu (Tata Bahasa). Sebuah makna akan berubah seiring dengan perubahan I'rab. Oleh karena itu ilmu nahwu harus dikuasai. Ketiga, Ilmu Sharaf (Konyugrasi). Dengan ilmu ini, seorang mufassir dapat mengetahui bentuk asal dan pola (sighat) sebuah kata. Keempat, Ilmu Ma'ani (retorika). Dengan ilmu ini, seorang mufassir dapat mengetahui karakteristik susunan sebuah ungkapan dilihat dari makna yang dihasilkannya. Baca, Abd.Al-Hayy Al-Farmawi, *Metode Tafsir Maudhu'i* suatu pengantar, (Bandung CV Pustaka Sertisa, 2002), 20.

<sup>32</sup>Abdul Mustaqim, *Dinamika Sejarah Tafsir Al-Qur'an*, (*Studi Aliran-aliran Tafsir dari Periode Klasik, Pertengahan hingga Modern-Kontemporer*) (Yogyakarta: Idea Pres, 2016), 87.

<sup>33</sup>Kementerian Agama RI, *Al-Qur'an dan Terjemahan* (Bandung: Mikraj Khazanah Ilmu, 2016), 77.

dalam menafsirkan ayat tersebut cenderung ditafsirkan secara teks sehingga penafsirannya berimbas kepada poligami.<sup>34</sup>

Secara spesifik, penafsiran Ibnu Katsir juga mengacu kepada ilmu filsafat dalam arti cara menafsirkan ayat tersebut tidak terlepas dari kajian ontologi (objek kajian atau mahiyah), epistemology (cara perolehan ilmu atau pengetahuan), dan aksiologi (nilai kegunaan ilmu). Adapun tentang ontology ilmu tafsir telah dibahas pada bagian terdahulu, sedangkan epistemology tafsir dalam konteks ini adalah metode penafsiran al-Qur'an.<sup>35</sup> Karena biasanya ulama klasik menafsirkan al-Qur'an sesuai tekstual berdasar hadits dan riwayat para sahabat lainnya.<sup>36</sup>

Hemat penulis, penafsiran ayat poligami secara garis besar mengandung dua klasifikasi yaitu, *Pertama*, tafsir bil Ma'tsur dan tafsir ar-Ra'yi. Penafsiran terhadap al-Qur'an hanya mengacu kepada hadits dan pendapat para tabi'in. sehingga pemahamannya terhadap al-Qur'an cenderung bersifat tekstual secara langsung tanpa menimbang dari sisi kontekstual sebagai bahan pertimbangan masyarakat. Dapat disimpulkan poligami dalam pandangan ulama klasik tetap saja diperbolehkan hal ini dipertegas dalam berbagai alasan baik dalam hadits maupun riwayat dari sahabat. karena konsep poligami selama mampu berbuat adil maka poligami tetap saja diperbolehkan.

### Kontekstualisasi Penafsiran Fazlur Rahman "Era Kontemporer"

"*Shifting Paradigm*" dalam Dunia Tafsir untuk menyelesaikan dan menjawab tantangan modernitas. Tidak seperti karakteristik tafsir periode sebelumnya yang cenderung bersifat ideologis, repetitif, dan parsial, karakteristik penafsiran modern-kontemporer lebih bernuansa hermeneutis, ilmiah, kritis, nonsektarian, kontekstual, dan berorientasi pada spirit al-Qur'an. Mengungkapkan makna kontekstual dan berorientasi pada semangat al-Qur'an, merupakan karakteristik yang menonjol di era modern-kontemporer ini.<sup>37</sup>

Penafsiran poligami di era kontemporer ini sudah tentu jelas berbeda, perbedaan tersebut dapat diketahui beberapa aspek terkait dengan pemahaman terhadap al-Qur'an, metodologi, dan model penafsiran al-Qur'an. Dalam pandangan rahman bahwa, al-Qur'an muncul dalam sinaran sejarah dan berhadapan dengan latar belakang sosio historis. Maka al-Qur'an perlu direspon terhadap situasi yang sebagian besarnya merupakan pernyataan-pernyataan moral, religius, yang menanggapi berbagai persoalan spesifik dalam situasi konkret.<sup>38</sup>

<sup>34</sup>Imam Ibnu Katsir, *Tafsir Al-Qur'an Al-Adzim*, Jilid III, Cet. 1 (Surakarta: Insan Kamil, 2015), 232.

<sup>35</sup>Ahmad Izzan, *Metodologi Ilmu Tafsir*, Cet. III (Bandung: Tafakur, 2011), 103.

<sup>36</sup>Yayan Rahtikawati, Dadan Rusman, *Metodologi Tafsir al-Qur'an (Strukturalisme, Semantik, Semiotik, & Hermeneutik)* (Bandung: Pustaka Setia, 2013), 31.

<sup>37</sup>Abdul Mustaqim, *Dinamika Sejarah Tafsir Al-Qur'an (Studi Aliran-aliran Tafsir dari Periode Klasik, Pertengahan, hingga Modern-Kontemporer)*, (Yogyakarta: Idea Press, 2016).

<sup>38</sup>Abdul Mustaqim, Syahiron Syamsudin, *Studi al-Qur'an Kontemporer*, (Yogyakarta: PT Tiara Wacana, 2002), 48.

Dalam perspektif fazlurrahman menafsirkan ayat tersebut bukan ditafsirkan secara tekstual dalam konteks menafsirkan apa yang termuat dalam teks ayat al-Qur'an melainkan ada beberapa bahan pertimbangan bagi fazlurrahman dalam menafsirkan ayat tersebut. Lebih-lebih Rahman mereduksi keinginan Al-Qur'an itu sendiri, sebenarnya yang diinginkan Al-Qur'an sesungguhnya bukan praktik beristri banyak. Karena praktik ini tidak sesuai dengan harkat yang telah diberikan Al-Qur'an kepada wanita, status wanita yang selama ini cenderung disubordinasikan sebagai manusia nomor dua, dapat dikatakan besar kemungkinan praktik poligami tetap diberlakukan<sup>39</sup>. Jadi pesan yang terdalem Al-Qur'an tidak menganjurkan poligami melainkan Ia justru memerintahkan sebaliknya, monogami. Itulah ideal moral yang hendak dituju Al-Qur'an.<sup>40</sup> Hal demikian, menunjukkan adanya sebuah pergeseran penafsiran ayat al-Qur'an baik dari konteks metode dan bentuk penafsiran dalam memahami ayat al-Qur'an.

Proses penafsiran al-Qur'an menurut rahman, maka dalam hal ini penulis akan memetakan berupa langkah-langkah dan metode sehingga penafsiran al-Qur'an berbeda dengan periode masa klasik. Menurut rahman, al-Qur'an bukan hanya dipahami melalui kaidah-kaidah yang dibangun oleh para ulama-ulma klasik terdahulu. dalam kajiannya yang begitu berkembang saat ini meahirkan berbagai macam pola pemikiran yang digagas oleh beberapa pemikiran-pemikiran kontemporer. Dalam hal ini ada beberapa pendekatan-pendekatan yang digagas oleh rahman dalam rangka menginterpretasikan ayat-ayat sesuai dengan pemahaman secara kontekstual dan memperhatikan tujuan sosial masyarakat diantaranya:

### **Pendekatan Kontekstual Dalam Penafsiran**

Kehadiran Al-Qur'an bersifat kontekstual dan memiliki relevansi dalam kehidupan masyarakat saat itu. Terdapat hubungan yang dialektis antara teks Al-Qur'an dan realitas budaya. Meskipun Al-Qur'an diwahyukan oleh Tuhan, secara historis ia telah dan secara kultural berdialog dengan masyarakat arab.<sup>41</sup> Maka dalam konteks penafsiran kontemporer mennggap bahwa al-Qur'an sebenarnya tetap eksis berbicara sesuai tempat dan waktu dengan istilah "*shalihun likulli zamann wa makanni*" ditempat sesuai keadaan agar pemahaman terhadap al-Qur'an tidak berhenti sebatas teks melainkan perlu ditelusuri makna ayat al-Qur'an dibalik teks ayat tersebut. Jadi membaca teks, dalam pengertian memahaminya mengandung penafsiran dan penakwilanya. Pemahaman bersifat langsung, tanpa ,membutuhkan penafsiran atau penakwilan. Jika pemahaman lanngsung sulit maka hal ini salah satu metodologi yang

<sup>39</sup>Sibawaihi, *Hermenutika Al-Qur'an Fazlurrahman*, 75.

<sup>40</sup>Sibawaihi, *Hermenutika Al-Qur'an Fazlurrahman*, 77.

<sup>41</sup>Muhammad Chirzin, *Fenomena Al-Qur'an "Diskusi Pemikiran Ulil Absar-Abdalla, Lutfhi Assyaukhani, dan Abd Moqsith Ghazali tentang Metodologi Studi Al-Qur'an* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2018), 225.

akan dibutuhkan memahami dari tingkat kedua dengan berlandaskan pada logika bahasa, orientasi teks (konteks) keharusan sikap atau semangat zaman tersebut.<sup>42</sup>

Maka dalam penafsiran kontekstual dapat dikatakan sebagai proses *interpretasi* yang melalui hermeneutika. Hal ini menurut penulis, penting untuk di singgung dan dikaji teori hermeneutika dalam penafsiran. Metode tersebut dapat membeikan pemahaman baru dalam penafsiran al-Qur'an baik dalam konteks sejarah maupun konteks sosial. Karena hermeneutika mencoba mencari pemahaman terkiat dibalik teks ayat tersebut. Sejalan dengan kebutuhan dan tantangan akan suatu metode penafsiran yang bercorak kontekstual. Sebagaimana dipandang bahwa, metode penafsiran cukup resrepresentatif dan komprehensif untuk mengolah teks serta sangat intensif dalam menggarap kontekstualisasi.<sup>43</sup>

Dalam hal ini, al-Qur'an dapat diposisikan sebagai mitra dialog bagi para pembacanya yaitu dengan mengasumsikan bahwa teks al-Qur'an merupakan sosok pribadi mandiri, otonom, dan secara objektif memiliki kebenaran yang bisa dipahami secara rasional. Hal ini menunjukkan adanya keberlangsungan dan metode terbaru untuk berintraksi dengan al-Qur'an.

Sejarah mencatat bahwa pembacaan terhadap teks al-Qur'an telah dilakukan sejak pertamakali ia diturunkan, namun hingga kini, ide-ide segar tidak pernah kering mengalir dari celah-celah mata air terkait wahyu Tuhan ini. Keberagaman pendekatan dan metode yang digunakan berbanding lurus dengan pemahaman yang dihasilkan. Karena kajian al-Qur'an berbagai model apapun, baik berupa tafsir, ta'wil, interpretasi, ataupun terjemahan terhadap teks al-Qur'an merupakan wilayah hermeneutika yang sangat terbuka bagi setiap usaha pembaharuan terhadap pemahaman.<sup>44</sup>

### **Tafsir Sebagai Transformasi Sosial**

Al-Qur'an secara universal bukan berbicara persoalan hukum akan tetapi al-Qur'an juga merupakan salah satu aspek yang mengandung nilai-nilai moral dan keadilan untuk dipahami dalam teks penafsiran. Analisis penafsir juga berangkat dari fungsi kehadiran Al-Qur'an bagi umat Manusia. Dilihat beberapa tafsir era modern-kontemporer cenderung memahami ayat tersebut lebih kepada persoalan terhadap monogami karena kehadiran Al-Qur'an kepada manusia antara lain untuk menegaskan keadilan. Persoalan keadilan adalah nilai utama yang diinginkan oleh Al-Qur'an.<sup>45</sup> Ini artinya bahwa secara integral dan menyeluruh pendekatan analisis keilmuan untuk melakukan upaya untuk mencari makna teks perlu dipertimbangkan

---

<sup>42</sup>Hasan Hanafi, *Hermeneutika Al-Qur'an*, Penerjemah: Yudian Wahyudi, Hamdiah Latif (Yogyakarta: Pesantren Nawesea Press, 2009), 74-75.

<sup>43</sup>Fahruddin Faiz, *Hermeneutika Al-Qur'an* (Yogyakarta: Qalam, 2007), 8.

<sup>44</sup>Muhammad Syahrur, *Prinsip dan Dasar Hermeneutika Al-Qur'an Kontemporer*, Penerjemah: Sahiron Syamsuddin & Burhanuddin (Yogyakarta: Elsaq Press, 2004), xvi.

<sup>45</sup>Baidowi, *Memandang Perempuan*, 27.

konteks sosio kultural pada waktu itu dan konteks kekinian untuk melakukan kontekstualisasi terhadap ajaran Islam.<sup>46</sup>

Dengan demikian, ada beberapa karakteristik yang di gunakan pada era tafsir modern-kontemporer sebagai salah satu upaya untuk menginternalisasikan antara teks dengan realitas sosial yaitu:

1. Bagaimana mufassir secara adil mendefinisikan apa yang dipahami sebagai problem kemanusiaan. Bagaimana sebuah kerangka teori didefinisikan sebagai problem kemanusiaan.
2. Bagaimana memperlakukan teks dalam tahap refleksi kritis, teks diperlukan sebagai alat untuk mempertajam nurani dalam melihat problem kemanusiaan karena teks bukan satu-satunya rujukan dalam melakukan refleksi kritis.
3. Teks perlu direkonstruksi dan metodologi baru untuk memahaminya, apalagi dalam melihat teks-teks yang berbicara kemanusiaan perlu dilihat secara kritis dan analisis penafsiran Al-Qur'an.<sup>47</sup>

Prinsip-prinsip yang dibangun oleh ulama tafsir modern-kontemporer sebenarnya untuk menemukan hakikat Al-Qur'an sehingga proses penafsiran tidak pernah terlepas dari sebuah konsep dasar untuk mencari tujuan dan nilai-nilai moral dalam Islam dikenal dengan Maqasid Syari'ah.<sup>48</sup> Pendekatan-pendekatan dalam menafsirkan teks sangat dibutuhkan dalam pemikiran tafsir kekinian. Dapat diringkas, ada beberapa pandangan terhadap pendekatan ilmu sosial dalam menafsirkan Al-Qur'an sebagai berikut: Pertama, erlunya agar didapatkan penafsiran al-Qur'an yang sesuai dengan realitas sosial yaitu membangun teori-teori modern dalam penafsiran. Kedua, perlu agar didapatkan penafsiran Al-Qur'an yang sesuai dengan realitas sosial. Ketiga, Ilmu sosial sangat penting untuk memeberikan warna tersendiri dalam menafsirkan Al-Qur'an dan mampu hidayah sebagi bentuk perubahan serta dapat memberikan berbagai informasi dan hal lain yang diungkapkan oleh al-Qur'an.

Contoh Penafsiran Fazlur Rahman Q.S Al-maidah [5]: 38)

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

حَكِيمٌ

Artinya : “Laki-laki yang mencuri dan perempuan yang mencuri, potonglah tangan keduanya (sebagai) pembalasan bagi apa yang mereka kerjakan dan sebagai siksaan dari Allah. dan Allah Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana”. (Q.S Al-maidah [5]: 38).<sup>49</sup>

<sup>46</sup> Abdul Mustaqim, *Pradigma Tafsir Feminis “Membaca Al-Qur'an Dengan Optik Perempuan Dalam Pemikiran Riffat Hasan Tentang Isu Gender Dalam Islam”* (Yogyakarta: Logung Pustaka), 109.

<sup>47</sup> Mansur, *Metodologi Tafsir Kontemporer*, 24.

<sup>48</sup> Jasser Auda, *Membumikan Hukum Islam Melalui Maqasid Syariah* (Bandung: PT Mizan Pustaka, 2015), 56.

<sup>49</sup> Kementerian Agama RI, *Al-Qur'an dan Terjemahan*, 92.

Adapun sebab turunya ayat diatas adalah Imam Ahmad dan yang lainnya meriwayatkan dari Abdullah bin Amr, dia menuturkan: pada zaman Rasulullah Saw, ada seorang perempuan yang melakukan pencurian sebagai hukumannya, tangan kanan wanita itu dipotong.<sup>50</sup> Hukum potong tangan ini sendiri sudah berlaku sejak zaman jahiliyah, mereka memotong seorang tangan laki-laki yang bernama Duwaik, mantan hamba sahaya Bani Malih bin Amr bin Khuza'ah karena telah mencuri harta simpanan di Ka'bah. Sebagaimana ulama ahli zahir mengatakan, seorang pencuri harus dipotong tangannya, berapapun harta yang dicuri, sedikit atau banyak berdasarkan keumuman ayat tersebut. Mereka sama sekali tidak menetapkan adanya (syarat) nisab maupun hirz. Akan tetapi mereka menetapkan potong tangan selama ada pencurian.<sup>51</sup>

Sehingga dalam hal ini, Ramhan berkontribusi dalam menafsirkan kata (*fā-qtha'u*) yang berarti potonglah tangan keduanya sebagai bentuk perintah untuk menghalangi tangan-tangan pencuri perbaikan ekonomi. Sehingga yang menjadi ideal moral dalam kasus ini adalah memotong kemampuan pencuri agar tidak mencuri lagi. Sebagaimana dua kasus diatas, praktik hukuman potong tangan bagi pencuri telah dilaksanakan dikalangan suku-suku Arab sebelum Islam.

Jika kita mencermati ayat tersebut berdasarkan sosol historis, mencuri menurut kebudayaan mereka dianggap tidak saja sebagai kejahatan ekonomi, tetapi lebih sebagai kejahatan melawan nilai-nilai dan harga diri manusia. Namun, seiring dengan perkembangan kebudayaan manusia, mencuri dalam masyarakat urban telah mengalami pergeseran pemahaman. Pencuri dalam konsep modernitas tidak lebih dari sekedar kejahatan dalam bidang ekonomi yakni penghilangan hak milik seseorang oleh orang lain secara tidak sah belaka.

Pencurian saat ini tidak ada hubungannya dengan pelecehan terhadap harga diri manusia. Ini semata-mata tindak kriminal yang murni yang tidak dimotivasi oleh pelanggaran terhadap harga diri seseorang. Sehingga dalam berbagai pemikiran kontemporer maka hal ini yang menjadi dasar perlu adanya rekonstruksi dan menafsirkan kembali terhadap pergeseran pemahaman nyata tentang definisi pencuri ini memerlukan perubahan bentuk hukum.

Bagi rahman, ayat diatas juga diniscayakan untuk diberlakukan ideal moralnya, yaitu memotong kemampuan sang pencuri untuk mencuri lagi bisa dilakukan dengan berbagai cara yang lebih manusiawi. Demikian cara kerja rahman dalam menafsirkan teks ayat-ayat al-Qur'an menggunakan istilah hermenutika yang dimaan hermenutika lebih menekan pada aspek kontekstualisasi dengan didukung sisiol historisnya.

Dengan demikian, Dengan demikian, untuk melakukan proses penafsiran Al-Qur'an dan melihat respon Al-Qur'an terhadap masyarakat dengan cara menghidupkan kembali pemabaharuan pemikiran Islam atau intelektual dengan melalui reinterpretasi dengan melihat ilmu sosial modern yang berkembang serta melihat realitas sosial empirik yang dihadapi. Maka penafsiran Al-Qur'an harus dihadapkan

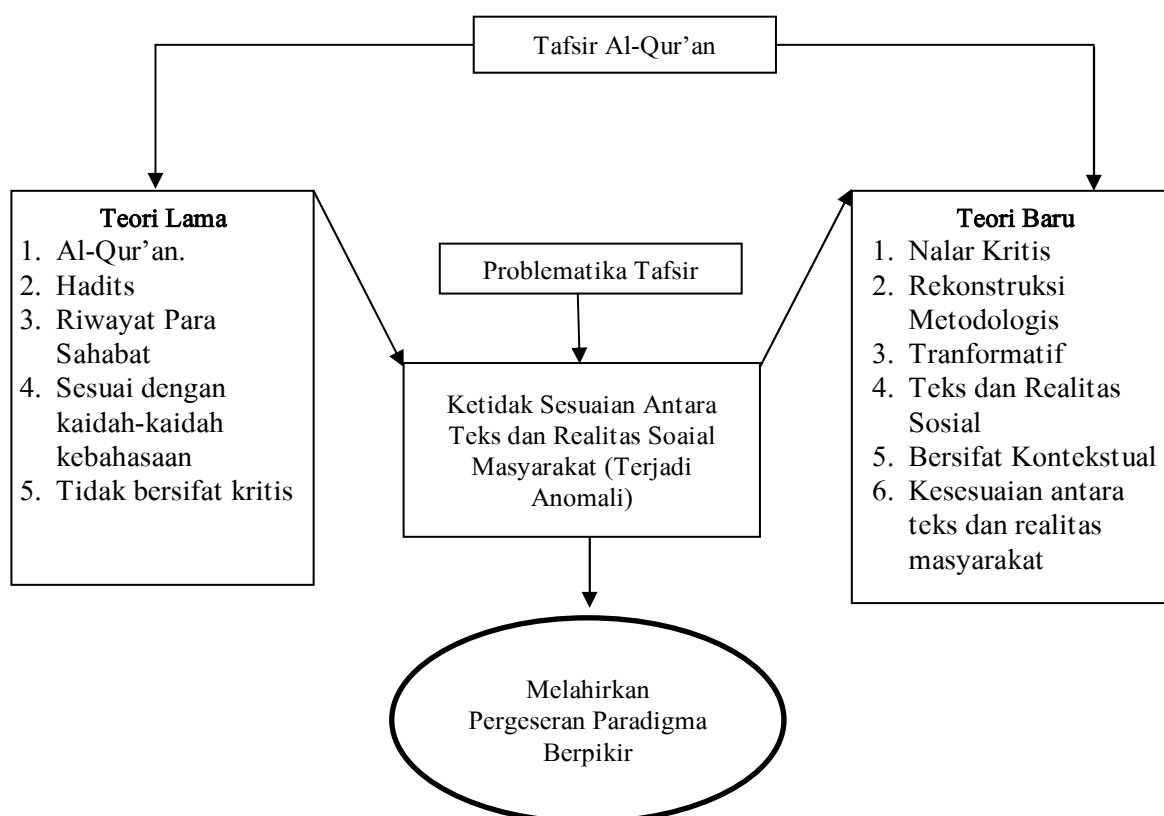
<sup>50</sup>Imam As-Suyuthi, *Asbabun Nuzul Qur'an* ( Jawa Tengah: Insan Kamil, 2016), 225.

<sup>51</sup>Imam Ibnu Katsir, *Tafsir Al-Qur'a Al-Azim* (Jawa Tengah: Insan Kamil, 2015), 923.

dengan realitas empirik yang dihadapi.<sup>52</sup> Nuasa sosial kemasyarakatan yang di maksud di sini adalah tafsir yang menitik beratkan penjelasan ayat Al-Qur'an dari beberapa aspek yang harus diperhataikan di antaranya, 1) Segi ketilitian redaksinya, 2) kemudian menyusun kandungan ayat-ayat tersebut dalam suatu redaksi dengan tujuan utama untuk memaparkan tujuan al-Qur'an dan menggali nilai-nilainya, 3) Penafsiran al-Qur'an pada prinsipnya dikaitkan dengan sunnatullah yaitu berlaku dalam masyarakat.<sup>53</sup>

Oleh Karenanya, “*Shifting Paradigm*” dalam Dunia Tafsir untuk menyelesaikan dan menjawab tantangan modernitas. Tidak seperti karakteristik tafsir periode sebelumnya yang cenderung bersifat ideologis, repititif, dan parsial, karakteristik penafsiran modern-kontemporer lebih bernuansa hermeneutis, ilmiah, kritis, nonsectarian, kontekstual, dan berorientasi pada spirit al-Qur'an. Mengungkapkan makna kontekstual dan berorientasi pada semangat al-Qur'an, merupakan karakteristik yang menonjol di era modern-kontemporer ini.<sup>54</sup>

#### Analisis Struktur *Shifting Paradigma* Dalam Orientasi Tafsir Qur'an



<sup>52</sup>Lestari, *Genealogi Pemikiran Modern Dalam Islam* (Mataram: Insan Madani Institute Mataram, 2016), 1.

<sup>53</sup>Islah Gusmian, *Khazanah Tafsir Indonesia*, 259.

<sup>54</sup>Abdul Mustaqim, *Dinamika Sejarah Tafsir Al-Qur'an (Studi Aliran-aliran Tafsir dari Periode Klasik, Pertengahan, hingga Modern-Kontemporer)*, (Yogyakarta: Idea Press, 2016).



Hemat penulis, shifting paradigm merupakan salah satu yang menyebabkan proses berkembang terhadap penafsiran. Sebagaimana di era modern-kontemporer paradigma berpikir lebih menekankan pada aspek sosial yang melingkupi sipenafsir seperti yang telah dipaparkan diatas, sebenarnya keterkaitan antara pemahaman sosial historis dengan teori ini yang mencakup tentang pemahaman sekarang atau situasi dan kondisi yang melingkupi para penafsir kontemporer saat ini. Untuk itu dalam mengungkapkan pesan-pesan teks supaya objektif sebenarnya dituntut untuk meninggalkan pra-pemahaman dalam arti pemahaman terhadap teks ayat-ayat al-Qur'an harus berdasarkan problem yang dihadapi saat ini (konteks mempunyai konteks tersendiri), maka untuk menafsirkan dan memahami teks diperlukan kajian sosial dimana teks tersebut muncul dalam tahap aplikasi Rahman juga tidak menggunakan makna literal teks tapi ideal moral dari teks tersebut.

### Penutup

Berdasarkan hasil analisis dalam lintasan kajian tafsir pada era klasik dan kontemporer telah menunjukkan adanya terjadi pergeseran "*Shifting Paradigm*" yaitu pergeseran dan perkembangan konsep berpikir menjadi suatu hal yang sangat kritis ketika para mufassir mencoba mendialogkan antara teks dan realitas. Ibn katsir seperti biasanya ketika menafsirkan Al-Qur'an orientasi tafsirnya didasarkan pada hadits, riwayat-riwayat para sahabat dan kesesuaian kaidah-kaidah Bahasa. Namun demikian, Fazlurrahman berkecenderungan ketika memahami Al-Qur'an bukan berkuat pada hadits dan riwayat-riwayat para sahabat, akan tetapi dalam pengkajian Al-Qur'an lebih melihat pada aspek realitas sosial sehingga dapat memunculkan nalar yang kritis yaitu Pergeseran "*shifting paradigm*" memunculkan teori dengan memperhatikan metodologis, keragaman pendekatan keilmuan, memahami teks secara kontekstual, dan tafsir sebagai salah satu untuk mencari keadilan sehingga menjawab berbagai tantangan problematika sosial. Sebagaimana dalam kajian diatas telah dikaji melalui perbandingan penafsirannya tersebut.

## DAFTAR PUSTAKA

- Wely Dozan, *Epistemologi Tafsir Klasik: Studi Analisis Pemikiran Ibnu Katsir*, Jurnal: Falasifa, Vol.10.No.1, 2019.
- Munawwir Husni, *Studi Keilmuan Al-Qur'an*, Yogyakarta: Binafsi Publisher, 2015.
- Ahmad Fadlol dkk, *Studi Al-Qur'an Teori dan Metodologi*, Yogyakarta: Idea Press, 2011.
- Wely Dozan, *Hermeneutika Sebagai Metode Penafsiran Al-Qur'an: (Melacak Teori Hermeneutika Fazlurrahman)*, Jurnal: El-Hikam, Volume XII, Nomor 1, Januari –Juni 2019.
- Ahmad Zaki Mubarak, *Pendekatan Strukturalisme Linguistik Dalam Tafsir al-Qur'an Kontemporer* “ala” Muhammad Ayahrur, Yogyakarta: Elsaq Press, 2007.
- Abdul Mustaqim, *Dinamika Sejarah Tafsir Al-Qur'an “Studi Aliran-Aliran Tafsir Dari Periode Klasik Hingga Kontemporer”* Yogyakarta: LSQ Ar-rahmah.
- Rohimi, *Metodologi Ilmu Tafsir & Aplikasi Model Penafsiran*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2007.
- Yayan Rahtikawati, Dadan Rusman, *Metodologi Tafsir Al-Qur'an “Strukturalisme, Semantik, Semiotik, & Hermeneutik*, Bandung: Pustaka Setia, 2013.
- Yunus Hasan Abidu, *Tafsir Al-Qur'an (Sejarah Tafsir dan Metode Para Mufassir)*, Jakarta: GAYA MEDIA PRATAMA, 2007.
- Abd. Al-Hayy Al-Farmawi, *Suatu Pengantar Metode Tafsir Maudhu'i*, Bandung: Pustaka Setia, 2002.
- Abdul Mustaqim, *Metode penelitian al-Qur'an dan Tafsir*, Yogyakarta: Idea Press, 2012.
- Usman, *Ilmu Tafsir*, Yogyakarta: Teras, 2009.
- Ahmad Izzan, *Metodologi Ilmu Tafsir*, Tafakkur: Humaniora, 2011.
- Mansur, *Metodologi Tafsir Kontemporer, (Menimbang Tawaran Metodologi Tafsir Emansipatoris)*, Yogyakarta: Interpena, 2011
- Taufik Adnan Rahkmat, *Islam dan Tantangan Modernitas (Studi atas Pemikiran Hukum Fazlurrahman)*, Bandung: Mizan, 1989.
- Abdullah Saed, *Al-Qur'an Abad 21 “Tafsir Kontekstual”*, Bandung: Mizan, 2016.
- Hasan Hanafi, *Hermeneutika Al-Qur'an*, Penerjemah: Yudian Wahyudi, Hamdiah Latif, Yogyakarta: Pesantren Nawesea Press, 2009.
- Fahrudin Faiz, *Hermeneutika Al-Qur'an*, Yogyakarta: Qalam, 2007.
- Rohimi, *Metodologi Ilmu Tafsir dan Aplikasi Model Penafsiran*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2007.
- Kementerian Agama RI, *Al-Qur'an dan Terjemahan*, Bandung: Mikraj Khazanah Ilmu, 2016.
- Imam Ibnu Katsir, *Tafsir Al-Qur'an Al- Adzim*, Jilid III Surakarta: Insan Kamil, Cet. 1, 2015.
- Abdul Mustaqim, Syahiron Syamsudin, *Studi al-Qur'an Kontemporer*, Yogyakarta: PT Tiara Wacana, 2002.
- Sibawaihi, *Hermeneutika Fazlurrahman*, Yogyakarta: Jalastura, 2007.
- Mu'ammarr Zayn Qadafy, *Asbabun Nuzul Dari Mikro Hingga Makro (Sebuah Kajian Epistemologis seri Ulumul Qur'an Kontemporer)*, Yogyakarta: Azna Books, 2015.
- Syahiron Syamsuddin, *Hermeneutika Al-Qur'an Dan Hadits*, Yogyakarta: Elsaq Press, 2010.

- Amin Abdullah, *Metode Kontemporer Dalam Tafsir Al-Qur'an : Kesalingketerkaitan Asbabun Al-Nuzul Al-Qadim Dan Al-Jadid Dalam Tafsir Al-Qur'an Kontemporer, Dalam Jurnal Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an Dan Hadits*, (Jurnal: Vol.13, No.1 Januari 2012).
- Abdul Fatah Abdul Gharu al-Qadhi, *Asbab al-Nuzul 'an al-Shababah wa al-Mufassirin* (Mesir: Dar al-Salam, 2005).
- Ahmad Syukri, *Metodologi Tafsir Al-Qur'an Kontemporer Dalam Pandangan*
- Thomas S. Kuhn, *The Structure of scientefic Revolution*, Chicago: Univesity of Chicago Press, 1996
- Rohimi Metodologi Ilmu Tafsir & Aplikasi Model Penafsiran, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2007
- Zubaidi, Filsafat Barat “Dari Logika Baru Rene Descartes hingga Revolusi Sains ala Thomas Khun, Jogjakarta: AR-RUZZ MEDIA, 2007
- Siti Robikah, *Shifting Paradigm Dalam Tafsir Al-Quran ; Analisis Terhadap Perkembangan Tafsir Feminis Di Indonesia*, Jurnal: Tafserie Volume 7 Nomor 2 Tahun 2019
- Muhammad Chirzin, Fenomena Al-Qur'an “Diskusi Pemikiran Ulil Absar-Abdalla, Lutfhi Assyaukhani, dan Abd Moqsith Ghazali tentang Metodologi Studi Al-Qur'an, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2018
- Hasan Hanafi, *Hermeneutika Al-Qur'an*, Penerjemah: Yudian Wahyudi, Hamdiah Latif, Yogyakarta: Pesantren Nawesca Press, 2009
- Muhammad Syahrur, *Prinsip dan Dasar Hermeneutika Al-Qur'an Kontemporer*, Penerjemah: Sahiron Syamsuddin & Burhanuddin, Yogyakarta: Elsaq Press, 2004
- Abdul Mustaqim, *Pradigma Tafsir Feminis “Membaca Al-Qur'an Dengan Optik Perempuan Dalam Pemikiran Riffat Hasan Tentang Isu Gender Dalam Islam”*, Yogyakarta: Logung Pustaka.
- Jasser Auda, *Membumikan Hukum Islam Melalui Maqasid Syariah*, Bandung: PT Mizan Pustaka, 2015.
- Imam As-Suyuthi, *Asbabun Nuzul Qur'an*, Jawa Tengah: Insan Kamil, 2016.
- Lestari, *Genealogi Pemikiran Modern Dalam Islam*, Mataram: Insan Madani Institute Mataram, 2016.
- Abdul Fatah Abdul Gharu al-Qadhi, *Asbab al-Nuzul 'an al-Shababah wa al-Mufassirin* Mesir: Dar al-Salam, 2005.